



SOCIO-PHILOSOPHICAL IDEAS OF SUFISM

Azamat Beshumovich Khudoykulov

Acting Associate Professor, Department of History and Social Sciences

University of Economics and Pedagogy

E-mail: azamatxudoykulov@gmail.com

Tashkent, Uzbekistan

Sh.A. Saidov

1st stage Master

Turan University Department of Pedagogy and Psychology

E-mail: shomahmudsaidov@gmail.com

Tashkent, Uzbekistan

ABOUT ARTICLE

Key words: Sufism, social philosophy, Perfect Man, morality, humanism, Islamic thought.

Received: 04.02.26

Accepted: 05.02.26

Published: 06.02.26

Abstract: The article examines the socio-philosophical ideas of Sufism as one of the most significant spiritual and intellectual movements within Islamic civilization. It analyzes Sufi perspectives on human nature, society, social justice, morality, and political authority. Special attention is paid to the concept of the “Perfect Man” (al-insan al-Kamil), as well as the ideas of spiritual equality, brotherhood, and humanism. The study demonstrates that Sufism played an important social role by shaping moral values, promoting social solidarity, and harmonizing social relations. The author concludes that the socio-philosophical heritage of Sufism remains relevant in the context of modern value crises.

SO‘FIYLIKNING IJTIMOYIY-FALSAFIY G‘OYALARI

Azamat Beshumovich Xudoykulov

Tarix va ijtimoiy fanlar kafedrasida dotsent. v.b.

Iqtisodiyot va pedagogika universiteti

E-mail: azamatxudoykulov@gmail.com

Toshkent, O‘zbekiston

Sh.A.Saidov

Turan universiteti Pedagogika va psixologiya kafedrasida 1-bosqich magistr

МАҚОЛА HAQIDA

Kalit so'zlar: Sufiylik, ijtimoiy falsafa, inson al-komil, axloq, gumanizm, islom falsafasi.

Annotatsiya: Maqolada islom sivilizatsiyasining muhim ma'naviy-intellektual oqimlaridan biri bo'lgan sufiylikning ijtimoiy-falsafiy g'oyalari tahlil qilinadi. Sufiy mutafakkirlarining inson, jamiyat, ijtimoiy adolat, axloq va hokimiyat haqidagi qarashlari yoritiladi. "inson al-komil" kosepsiyasi, ma'naviy tenglik, birodarlik va gumanizm g'oyalariga alohida alohida e'tibor qaratiladi. Sufiylik jamiyatda axloqiy me'yorlarni shakllantirish va ijtimoiy birdamlikni ta'minlashda muhim omil bo'lib xizmat qilgani asoslab beriladi. Muallif sufiylikning ijtimoiy-falsafiy merosi bugungi globallashuv va qadriyatlar inqirozi sharoitida ham dolzarbligini saqlab qolayotganini ta'kidlaydi.

СОЦИАЛЬНО-ФИЛОСОФСКИЕ ИДЕИ СУФИЗМА

Азамат Бешумович Худойкулов

и.о.доц. кафедры Истории и социальных наук

Университета экономики и педагогики

E-mail: azamatxudoukulov@gmail.com

Ташкент, Узбекистан

Ш.А. Саидов

1-курс магистр кафедры Педагогика и психология Университета Туран

E-mail: shomahmudsaidov@gmail.com

Ташкент, Узбекистан

О СТАТЬЕ

Ключевые слова: суфизм, социальная философия, инсан ал-камил, нравственность, гуманизм, исламская мысль.

Аннотация: В статье анализируются социально-философские идеи суфизма как одного из важнейших духовно-интеллектуальных течений исламской цивилизации. Рассматривается взгляды суфийских мыслителей на природу человека, общество, социальную справедливость, нравственность и власть. Особое внимание уделяется концепции «совершенного человека» (инсон ал-камил), идеям духовного равенства, братства и гуманизма. Показано, что суфизм выполнял значимую социальную функцию, способствуя формированию нравственных норм, социальной

солидарности и гармонизации общественных отношений. Автор делает вывод о том, что социально-философское наследие суфизма сохраняет актуальность в условиях современных духовных и ценностных кризисов.

Введение. Суфизм (араб. тасаввуф) представляет собой особое духовно-философское направление в исламе, возникшее в VIII-IX веках и оказавшее значительное влияние на общественную мысль мусульманского востока. В отличие от формально-правового подхода, суфизм сосредоточен на внутреннем духовном совершенствовании личности и нравственном преобразовании общества [1, с.26]. В социально-философском аспекте суфизм представляет собой систему взглядов, ориентированную на гармонизацию отношения между человеком и обществом.

Вторым этапом Восточного Ренессанса (XIV – XV вв.), явился период, связанной с именем выдающегося государственного деятеля Амира Темура. В XIV веке Темура создает сильное централизованное государство, наблюдается подъем в земледелии и ремесле, на новый уровень поднимается развитие науки и культуры. В этот период, как и в эпоху раннего Восточного Ренессанса, растет интерес к античной культуре. Для философской мысли характерны обращения к светским и религиозным наукам, стремление к изучению природы, возвышению человеческого разума, высоких нравственных качеств человека.

Обзор соответствующей литературы. В этот период выдвигается целая когорта выдающихся ученых, мыслителей, поэтов-проповедников высоких гуманистических, национальных и общечеловеческих ценностей. Мухаммад Тарагай Улугбек (1394 – 1449 гг.) – выдающийся ученый XV века, внук Амира Темура, будучи правителем Мавераннахра, уделял много внимания науке и культуре.

Как и многие мыслители того времени, Улугбек был энциклопедистом. Его научные интересы лежали в области математики, астрономии, геометрии, химии, истории и других наук. В формировании взглядов мыслителя сыграли свою роль труды Платона, Аристотеля, Птолемея, Хорезми, Фергани, Фараби, Беруни, Ибн-Сины и др.

Центральным понятием социально-философской доктрины суфизма является идеи инсон ал-камил – совершенного человека. Данный идеал выражает высшую ступень духовного и нравственного развития личности [2, с.53]. С точки зрения суфиев, только внутренне очищенный человек способен быть активным и ответственным субъектом социальной жизни. Таким образом, социальный прогресс напрямую связывается с духовным самосовершенствованием индивида.

Методология исследования. Суфизм, его значение для развития религиозно-философских идей

Суфизм – одно из сложнейших и значительнейших явлений в духовной жизни народов Востока, в том числе и Средней Азии. Для него характерны призыв к аскетизму, проповедь отказа от мирских благ. Возник в VIII веке, был распространен от северо-запада Африки до западных окраин Китая. В целом для суфизма характерны: сочетание идеалистической метафизики (ирфан) с особой аскетической практикой; учение о постоянном приближении прозелита (шурид) через мистическую любовь к познанию бога и конечному слиянию с ним. Отсюда стремление суфиев к интуитивному познанию, “озарениям”, достигаемому путем особых ритуалов и “умерщвления плоти”.

Основы учения суфизма заложены в IX веке багдадцем Абу Абдаллахом аль-Мухассиби. В X – XI вв. суфистское учение приобретает законченную форму, но только в результате реформаторской деятельности Газали оно получает известное признание со стороны ортодоксального мусульманского духовенства.

Суфизм есть сложное явление и представляет собой не только религиозное учение, но и философию.

Одним из крупнейших представителей центрально-азиатского суфизма XIV века был Мухаммад аль-Бухари Накшбанд (1318 –1389 гг.). От его ремесла (Накшбанд – чеканщик) происходит название суфийского братства - Накшбандия. Встав во главе общины, Накшбанд заложил основы своего учения, которое укрепило суннитский ислам среди тюркских племен в Центральной Азии.

Духовная чистота, отказ от стяжательства, добровольная бедность, никаких контактов с властями – его основное требование. Суфий должен строго следовать сунне Пророка, его сподвижников и выполнять все предписания шариата.

Суфизм придаёт первостепенное значение нравственным категориям – справедливости, терпению, любви и милосердию. Эти ценности рассматриваются не только как личные добродетели, но и как фундамент общественной стабильности [3, с.47]. Суфийские мыслители критиковали социальную несправедливость, жадность и злоупотребление властью, подчёркивая, что общество, лишённое нравственных ориентиров, обречено на духовный упадок.

Анализ и результаты. Начиная с XV века, накшбандия постепенно превратилась в самое распространенное духовное братство во всем мусульманском мире. Основные взгляды накшбандия оставались едиными для всех приверженцев этого учения в течение многих последующих веков. Считалось не только допустимым, но и обязательным контакт с властями, для того чтобы, “завоевать их души”, активно влиять на их политику.

Важной социальной функцией суфизма стало формирование братств (тарикатов), в рамках которых утверждались принципы равенства и взаимопомощи. Независимо от социального происхождения, все члены братства рассматривались как равные перед Богом [4, с.83]. Тем самым суфизм способствовал смягчению социальных противоречий и укреплению общественной солидарности.

Основное положение суфиев сводится к следующему: мир есть божественное творение. Первоначально существовал лишь абсолют, единый и единственный.

Отсюда следует, что бытие есть зеркальное отражение Божественной Истины (Бога, Аллаха). Аллах является единством бытия. В действительности бытие не множественно, а едино. Множественность и противоречивость, по идее суфиев относительны и преходящи. Вечностью обладает только создатель. Поэтому бытие понимается как эманация, т. е. излучение и распространение всего многообразия качества божества. Существует лишь Аллах, а мир – его отражение. Как нет начала и конца абсолютного существа, так и для Истины нет рождения и смерти. Основная цель проявления духовного в природе – это Человек. Божественная забота и любовь обращены к человеку. Человек должен понимать, что он любимое творение Бога.

Отношение суфизма к политической власти носило преимущественно нравственно-критический характер. Суфии выступали как духовной наставники правителей, напоминая об ответственности [5, с. 23]. Таким образом, суфизм выполнял роль морального регулятора общественно-политической жизни.

Главная и конечная цель суфиев – достичь божественного образа, соединиться с ним, достичь вечности, слиться с абсолютном. Для достижения его необходимо преодолеть ступени совершенства: закон, нравственность, знание и истину.

Шариат (закон) – значит следование установлениям сунны пророка Мухаммеда.

Тарикат (мораль) – т. е. “путь” нравственного совершенствования. В него входит изучение и усвоение мусульманских нравственных ценностей.

Маърифат (знание) – т. е. победа над плотскими желаниями и достижения божественного знания. На этой ступени человек полностью постигает сущность божества, достигает духовного и нравственного совершенства. Человек, достигший этого, называется ориф – мудрец.

Хақиқат (истина) – ступень слияния с истиной, последняя ступень совершенствования. Влюбленный в божество суфий, отказавшись от самого себя, соединяется с Господом. Истинным разумом обладают люди, отвергнувшие качества человека и принявшие качества божества. Для них шариат – слово, тарикат – путь, маърифат – любовь, хақиқат – состояние.

Выводы и предложения. По идее суфиев страсти – это цели, привязывающие человека к земному миру. Эта великая борьба – борьба со страстями. Поэтому надо быть не рабом страстей, а повелевать ими. Для победы над страстями необходимо объявить им священную войну “джихад”. В частности один из способов преодоления страстей – это поститься 40 дней, поменьше спать, воздерживаться и проводить время в продолжительных молитвах. Это в суфизме называется хилват – отшельничество. Для него необходимо, отрешившись от всего мирского и материального, с мыслями об изначальной любви к божеству, мужественно переносить все тяготы и страдания. Эта черта суфизма перекликается с индийской философией, в частности, с философией йога. А в проблеме разума чувствуется, наряду с индийскими, влияния неоплатонических идей. Суфии различают два вида разума.

Божественный (всеобщий) разум – чистая духовная сущность, соответствует платоновскому “мировому разуму”. Этот разум порожден непосредственно Аллахом, его еще называют “первоначальным разумом”. Суфии, кроме того, называли его “истиной Мухаммеда”. Из божественного разума происходит божественная душа, которая соответствует платоновской мировой душе.

Человеческий (единичный) разум – подразделяется на два подвида:

- высший разум избранных – разум, воспитанный на вдохновении и вере; его функция напоминать и предупреждать человека о последнем дне и божьей каре;

- повседневный разум – его функция познавать бытие и понимать жизнь.

“Высший разум” присущ только искренне верующим, а повседневный – всем.

Особое место в социально-философской системы суфизма занимает идея любви (ишк), наиболее ярко выраженная в трудах Джалаладдина Руми. Любовь интерпретируется как универсальный принцип, объединяющий человечества и способствующий преодолению социальных и культурных барьеров [6, с.93]. Это придает суфизму выраженный гуманистический характер.

Социально-философские идеи суфизма основываются на признании духовной природы человека, приоритете нравственных ценностей и идее гармоничного общества. Суфизм внес значительный вклад в развитие гуманистической традиции Востока, предложив модель социального устройства, основанную на любви, справедливости и внутреннем совершенствовании личности.

Список использованной литературы:

1. Аль-Газали А. Возрождение наук о вере. – Каир, 1998.
2. Ибн Араби. Фусус а – хикам.- Бейрут, 2001.
3. Руми Дж. Маснави-йи маънави. – Тегеран, 1995.

4. Шиммель А. Мистические измерения ислама. – М.: Восточная литература, 2000.
5. Корбен А. История исламской философии. - М.: Прогресс, 1991.
6. Наср С. Х. Исламская философия и суфизм. – Лондон, 1987.